

فون نمبر: ۵۳۳۰۶

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لاہور

ہفت روزہ

الاعتدال

جماعت اہل حدیث کا ترجمان اور سکس اہل بیت کا داعی



شمارہ ۶

۲۶ جمادی الاولیٰ ۱۴۰۶ھ
۶۱۹۸۶

المجلد

جلد ۳۸

مندرجہ

- ۳ ادارہ
- ۵ تفسیر سورہ بقرہ
- ۷ جملہ استراحت
- ۱۳ جرعات
- ۱۶ احترام النسائیت
- ۱۹ خلیل عرب کی اہلیہ کا انتقال
- ۲۰ تبصرہ کتب
- ۲۲ اطلاعات و اعلانات

مَدَنِي مَسْئُول

حافظہ الدین یوسف
علیہ السلام
نصری

معاون

مَدَنِي مَسْئُول

مالک غیر مستر
۲۰ پوسٹ

سالانہ ۵۰ روپے
فی پرچہ ڈیڑھ روپیہ

بدل اشتراک :

صرف اکثریت کی بنیاد پر کوئی فقہ نافذ نہیں کی جاسکتی

جسٹس انوار الحق سے سابقے چیف جسٹس سپریم کورٹ

ڈاکٹر محمد یوسف گودایہ ہمارے ملک کے نامور محقق، فاضل اور مستند علمی کتابوں کے مصنف ہیں۔ ڈاکٹر صاحب مرموزت جامعہ سلفیہ کے ابتدائی دور کے فارغ ہیں جب کہ جامعہ سلفیہ دارالعلوم تقویۃ الاسلام لاہور کی عمارت میں ہی قائم تھا۔ حضرت مولانا سید محمد داؤد غزنوی مرحوم بھی طلباء کو موطا امام مالک کا درس دیتے تھے۔ موطا امام مالک حدیث کی سب سے اولین کتاب ہے اور بہت سے علماء کے نزدیک اس کو خصوصی اہمیت حاصل ہے۔ ان میں سرفہرست شاہ ولی اللہ محدث دہلوی ہیں۔ مولانا غزنوی کے درس موطا سے ڈاکٹر گودایہ صاحب کے اندر بھی موطا امام مالک سے خصوصی لگاؤ اور شغف پیدا ہوا۔ اور انہوں نے اس کو بنیاد بنا کر انگریزی میں ایک کتاب سے بنام اور خیرات اسلامک بیورس پریوولنس (فقہ اسلامی کے مافذ) تحریر فرمائی ہے۔ دسمبر ۱۹۸۵ء میں جنگ نورم میں اس کتاب پر ایک مذاکرہ ہوا، جس میں فاضل مصنف کے علاوہ جسٹس یعقوب علی، مولانا عبد الجبار شاہ، جسٹس کارنیلز، جسٹس آفتاب حسین اور جسٹس انوار الحق سابق چیف جسٹس سپریم کورٹ پاکستان اور دیگر اہل علم و فکر شرکاء ہوئے۔ اس مذاکرے میں جسٹس انوار الحق صاحب نے فرمایا کہ ”ملک میں صرف اکثریت کی بنیاد پر کوئی فقہ نافذ نہیں کی جاسکتی، بلکہ ضرورت اس امر کی ہے کہ اجتہاد کی بنیاد پر تمام فقہوں کو مل کر ایک مشترکہ فقہ تشکیل دی جائے۔“ دیگر اہل علم و فکر بھی کتاب کو سراہا اور عصری مسائل کے حل کے لیے فقہی جمود کی بجائے ترویج اور اجتہاد سے کام لینے کی تائید کی۔ (روزنامہ ”جنگ“ لاہور۔ ۲۲ دسمبر ۱۹۸۵ء)

اسلامی نظریاتی کونسل کی سفارشات پر عمل کیا جائے • ارکان اسمبلی کا مطالبہ

اسلام آباد ۲۴ جنوری رومی اسمبلی میں آج بھی اسلامی نظریاتی کونسل کی ۱۹۷۷ء کی رپورٹ پر بحث جاری رہی۔ ایم غزوہ اور شاہ تراب الحسن نے بحث میں حصہ لیتے ہوئے سفارشات کی تعریف کی مگر انہوں نے اس بات پر افسوس کا اظہار کیا کہ حکومت ان سفارشات پر صحیح طریقے سے غور نہ نہیں کر رہی۔ شاہ تراب الحسن نے کہا کہ حکومت نے ان سفارشات میں سے کئی اہم ترین نکات کو بالکل نظر انداز کر دیا ہے مثلاً :-

- یہ کہ حج ناموں پر خواتین کا فوٹو لگانے کی شراعت ختم کر دی جائے • عربیائی کے بڑھتے ہوئے رجحان کو روکا جائے ۔
- حدود آرڈیننس نافذ کیا جائے، تسلیم کو اسلامی ہدایت کے مطابق بنایا جائے، جیلوں یا قیدیوں کے لئے اصلاحات نافذ کی جائیں۔
- قومی شناختی کارڈ میں مذہب کا خلاء ہونا چاہیئے • بھارت میں تیمم مسلم بچوں کو پاکستانی قومیت دی جائے • انہوں نے کہا کونسل کی سفارشات نسیات اچھی ہیں۔ ان پر عمل درآمد کیا جائے تو ایک اسلامی معاشرہ قائم کرنے میں مدد ملے گی۔ مقررین نے ساوگی اپناٹے اور جراثیم ختم کرنے کی ضرورت پر زور دیا اور قومی لباس اور قومی زبان کے بارے میں کونسل کی سفارشات پر عمل درآمد کرنے کا مطالبہ کیا۔ انہوں نے نظام صلوٰۃ، رکوٰۃ اور قارئین شہادت کی تعریف کی۔

(ٹوٹے وقت۔ لاہور۔ ۲۷ جنوری ۱۹۸۶ء)

الاعتصام

(ع - ن)

سوشلزم کیونکر کم کو جہنم دیتا ہے جو بدترین الحاد و کفر بھی ہے

مارشل لاء کے ساڑھے آٹھ سال نفاذ اسلام کا نعرہ جاری رہا مگر
بورجواہ یہ سب بھی منتر ہے نہ چڑھ سکی اور سیاست دانوں کی روش
اور حکومت کی نفاذ اسلام سے پسپائی نے دوبارہ اسی پٹی ہوئی
جمہوریت کو زندہ کرنے کے لئے مارشل لاء اٹھا دیا۔ یکم جنوری
۱۹۷۳ء سے یہاں سول حکومت نے جمہوریت کا "پتلا" اٹھا رکھا
ہے۔ اور اس کے مقابلے میں سپیلز پارٹی اور اس کی "ہاشیہ بردار"

جماعتوں نے بھی اپنے اتحاد کا نام ایم آر ڈی (MOVEMENT
FOR REVIVAL OF DEMOCRACY)

یعنی تحریک احیائے جمہوریت رکھا ہوا ہے۔ ان کے خیال میں
جمہوریت دراصل وہی ہوگی جو وہ لائیں گے یا بالفاظ دیگر جس
میں وہ خود برسر اقتدار ہوں گے۔ اسی لئے وہ اپنے اقتدار کے
حصول کے لئے جو تحریک چلانا چاہتے ہیں اس کی رُوسے وہ
یہی بیان دے رہے ہیں کہ مارشل لاء کیا ہے نہ جمہوریت آنی
ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ ایم آر ڈی کی کامیابی دراصل
سپیلز پارٹی کی کامیابی ہے جس کے خلاف ۱۹۷۷ء میں وہ
لوگ بھی شامل تھے جو اب ان کے حواری بنے ہوئے ہیں اور ہم
بلاخوف تردید یہ کہہ سکتے ہیں کہ اس "اتحاد" میں سپیلز پارٹی

پاکستان میں سوشلزم کے انتخابات میں جس نعرے نے
عوام الناس کو بے وقوف بنا کر ووٹ حاصل کئے تھے وہ "روٹی،
کپڑا اور مکان" کا نعرہ تھا۔ اس کے ساتھ بیان کے نظام میں
تبدیلی کا جو داعیہ مشہور کیا گیا تھا وہ "اسلامی سوشلزم" کی نئی
اصطلاح تھی۔ اس پر اپنی علم اور علمائے دین نے اخبارات و
رسائل میں اپنا منفی ردِ عمل ظاہر کیا اور اسے غیر اسلامی قرار دیا
تھا۔ اس کے باوجود بھٹو صاحب کی کامیابی، سقوطِ مشرقی پاکستان
اور آخر میں سپیلز پارٹی کی حکومت کے قیام نے اس الحادی سلسلے
کو کامیاب کرنے کی پوری کوشش جاری رکھی۔ اس حکومت
نے چونکہ اپنے دینے ہوئے نعرے پر کوئی عمل نہیں کیا تھا۔
یعنی معاشی خوش حالی کے جتنے خواب دکھائے گئے تھے سب
سراب ثابت ہوئے تھے۔ بلکہ اس کے برعکس ملک میں غندہ گردی،
بد اخلاقی، سرکاری اہلکاروں کی طرف سے یا ان کی سرپرستی میں
عصمت دری اور قتل و اغوا کا سلسلہ رواج پا گیا تھا۔ اس لئے
"اسلامی سوشلزم" کے دعووں کی قلعی کھل گئی اور آخر سوشلزم
کے انتخابات میں ان کی دھاندلیوں نے خود ان کی حکومت کا دیوالیہ
نکال دیا اور "نفاذ اسلام" کی تحریک اس حکومت کے زوال کا
باعث بن گئی۔

ہی کو برتری حاصل ہے اور وہ لوگ اپنا وہی پرانا دور واپس لانا چاہتے ہیں۔ اب چند روز سے ان کی صفوں سے صرف سوشلزم کا نعرہ سننے میں آرہا ہے۔ پنجاب پیپلز پارٹی کے جنرل سیکرٹری رانا شوکت محمود نے ۲۲ جنوری کے نوائے وقت میں شائع ہونے والے ایک بیان میں کہا ہے کہ پارٹی کو سوشلزم کی بنیادوں پر استوار کیا جائے گا کیونکہ ان کا منشور سوشلزم پر مبنی ہے۔ انہوں نے یہ بھی کہا کہ پارٹی قصابات کی سطح پر سٹی سرکل (مطالعے کے حلقے) قائم کرنا چاہتی ہے تاکہ دیہی عوام کو بھی پارٹی کے منشور سے آگاہ کیا جائے۔ انہوں نے اپنے کارکنوں کو بھی ہدایت کی ہے کہ وہ دیہی علاقوں میں اپنی رابطہ مہم کا آغاز کریں۔

اس سے صاف ظاہر ہے کہ سوشلزم کے نعرے سے پھر لوگوں کو معاشی خوش حالی کا خواب دکھایا جائے گا۔ عوام سے رابطہ کرنے کے لئے ملک کے مختلف حصوں میں حلقے قائم کرنے کا طریق کار وہی (روسى انٹرنیشنل) ہے جس کو کیون (طبقات)

کہا جاتا تھا۔ آپنی کی بنا پر آگے چل کر کمیونزم کی بنیاد استوار ہوئی تھی اور ملک میں سوشلسٹ اشتراکی انقلاب کی راہ ہموار ہوئی تھی۔ جب یہ واضح ہے کہ پیپلز پارٹی کا منشور سوشلزم پر مبنی ہے تو یہ بھی واضح ہے کہ یہ اس لادینی نظام کو جنم دینے کا ذریعہ ہے جو سراسر الحاد و بے دینی سے اور ضلالت و گمراہی پر منتج ہوتا ہے۔

پاکستان کے عوام چونکہ اسلام کو پس پا ہوتا ہوا دیکھ رہے ہیں اس لئے وہ لامحالہ ایک دھڑ بڑی کی طرف جھکنے میں عار محسوس نہیں کریں گے یوں بھی چونکہ پیپلز پارٹی کو عوامی حلقوں کے اُن پرٹھو اور جاہل لوگوں کے ساتھ ساتھ بدتماشوں کی بھی حمایت حاصل ہو جایا کرتی ہے۔ اس لئے وہ اس نظام کو میاں رائج کرنے کے لئے پوری قوت کا مظاہرہ کر سکتے ہیں۔ بنا بریں ہم آرڈی کے حواریوں اور یخراہوں سے گزارش کریں گے کہ وہ مذکورہ پارٹی کے تیور پہچانیں اور جمہوریت کے پردے میں پوشیدہ الحاد کے ساتھ تعاون کے ترکبت ہو جائیں اور اس صورت حال کے ذمہ دار نہ بن جائیں۔

گھر میں بچہ دیز کے شیریں تو ہرٹی جاوہ غاٹا بے کے آئی ہے مگر قیشہ خزا دہی ساتھ

عظیم الشان تبلیغی و تعلیمی کانفرنس

ذیراہتمام جامعہ سراج العلوم بونڈھیار (گوندہ) ہند

ادارہ اصلاح المساجد کے زیر اہتمام تعمیر شدہ جامع مسجد سراج العلوم بونڈھیار کی تقریب افتتاح کے موقع پر مجلس منتظمہ جامعہ سراج العلوم بونڈھیار نے بتاریخ ۲۵-۲۶ جمادی الاخریٰ ۱۴۰۷ھ مطابق ۷-۸ مارچ ۱۹۸۶ء بروز جمعہ ہفتہ ایک مذاکرہ علمی و اجلاس عام کے انعقاد کا فیصلہ کیا ہے۔ مذاکرہ علمی کا موضوع ہے۔ "مدارس اسلامیہ میں منہج سلف کا احیاء"۔ اجلاس عام و مذاکرہ علمی میں ہندو بیرون ہند کے ممتاز علماء کرام خطاب فرمائیں گے۔ ہم بلا اختلاف مذہب و مسلک تمام لوگوں کو اس عظیم الشان تبلیغی و تعلیمی کانفرنس میں شرکت کی دعوت دیتے ہیں۔ نیز اس موقع پر ایک سونیر یادگار مجلس شائع کرنے کا پروگرام ہے۔ لہذا جامعہ سراج العلوم بونڈھیار کے تمام مستفیدین و فضلاء (اندرون یا بیرون ملک) اپنے نام و پتہ، مدت استفادہ و سن فراغت اور مختصر حالات نیز علمی و دینی سرگرمیوں سے جامعہ کے پتہ پر ہمیں مطلع فرمائیں۔

(احسان اللہ ناظم مجلس استقبالیہ اجلاس عام جامعہ سراج العلوم بونڈھیار پوسٹ سکھوٹیا پھلیج گوندہ - یوپی - انڈیا)

التطبیق والنقد

مولانا عزیز زبیدی نیا کول لاہور

۲۲

تفسیر سورۃ البقرۃ

آفرینشِ آدم اور شیطان کی اس سے آوینش

آگے بڑھنے سے پہلے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس مقام پر تخلیقِ آدم کے سلسلے میں مختصر سا ایک وضاحتی نوٹ آپ کے سامنے پیش کریں، کہ اس کے بعد شیطان نے ناحق اس سے آوینش کا سلسلہ شروع کیا؟ تفصیل تو اس کی خاصی طویل ہے تاہم اب تک اس سلسلے میں جو کچھ لکھا یا کہا گیا ہے اس کا خلاصہ پیش کر دیا جائے۔

آفرینشِ آدم | حضرت انسان کے ظہور کے لئے سرکاری طور پر پہلے کافی کچھ کیا گیا، کیونکہ خدا کا خلیفہ تھا، گو یہ ایک مٹی کی مٹھی ہے لیکن اپنی ہم گیر حیثیت کی وجہ سے اس کو زمین و آسمان کا وسیع گھر وندا چلایا تھا، چنانچہ پہلے زمین کو پھر آسمان کو بنا کر زمین بچائی گئی کہ یہ ”سرکار“ (خلیفہ) وہاں فروکش ہو سکے، پھر اس کی بہتاد اور زلیست کے لئے معجز العقول سامان کئے گئے۔ جب اس کے زوال و اجلال کے سامان پورے ہو گئے تو پانی کا چھینٹا دے کر مٹی کے خلاصہ سے اس کا ابتدائی جراثیم تیار کیا گیا جس کے بعد مناسب تدبیر بھی مراحل طے ہوئے اور بالآخر ارض و سما کے وارث تشریف لے گئے، **وَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ أَطْوَارًا ۖ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنسَانِ مِن طِينٍ ۝ (پٹ۔ السجدہ ع) مِن سُلَالَةٍ مِّن طِينٍ** یعنی اس کے خلاصہ سے انسان کی پیدائش پانی ملی ہوئی مٹی سے شروع کی تھی۔ مٹی چمپی تھی۔ **مِن طِينٍ كَازِبٍ**

رَبِّ الصَّفَاتِ ع (کالی سیاہ سخت) **مِن حَمَإٍ مَّسْنُونٍ** اسے ٹھیک ٹھاک تیار فرمایا کہ اس میں جان ڈالیں، **ثُمَّ نَفَخَ فِيْهِ مِن دُوْحِيْهِ (الضح)**

اس کے بعد ناسل کی داغ بیل ڈالی گئی۔ یعنی حقیر پانی کے جوہر اور خلاصہ (مٹی) سے اس کے توالد اور تناسل کے سلسلہ کو قائم کیا گیا۔ **ثُمَّ جَعَلْنَا نَسْلَهُ مِن سُلَالَةٍ مِّن مَّاءٍ مَّهِينٍ ۝ (پٹ۔ السجدہ ع)** پھر اس کی نسل کا سلسلہ حقیر پانی کے خلاصہ سے شروع فرمایا۔

اس کی تخلیق سے غرض یہ بتائی کہ وہ میری غلامی و بندگی کرے۔ **مَا خَلَقْتُ الْحَبْنَ وَالْأَلْحُسَّ إِلَّا لِيْعْبُدُونِ** ابلیس، شیطان کا اسم علم ہے۔ تعلق اور ڈینگیں مارنے کے **ابلیس۔ شیطان**

باوجود منہ کی کھا کر مر رہا یا یوسی اور نا اُمیدی میں مبتلا ہونے کے بعد غم کی شدت اور مارے ہوئے جواری کی طرح پیچ و تاب کھاتے رہنے کو ابلاس کہتے ہیں۔ بعض کا کہنا ہے کہ یہ ایک ہی تصویر کے دو رخ ہیں۔ جب ابلیس نے دوزاؤل میں خدا کے حکم کی عدولت کرتے ہوئے جھنجھلا کر سجدہ کرنے سے انکار کیا تھا اور پھر اپنے برتری کے جھٹکا فلسفہ بیان کر کے اولادِ آدم کو بھی بے راہ کرنے کا چیلنج کیا۔ اور قیامت تک بیٹھنے اور مٹی بانی کرنے کے لئے کھل چھٹی مانگی تھی تو اس پیرٹ میں اس پر جو گزری اس کے لحاظ سے ابلیس کہا گیا ہے۔ اور جب اس نے اپنی دھمکیوں اور چیلنج کی تکمیل کے لئے اس نے آدم اور ابنِ آدم کو شکار کرنا شروع کیا اور اپنے منصوبے کے انعام کے لئے عمل شروع کیا تو اس کو شیطان کہا گیا ہے مگر یہ ایک اعتباری فرق ہے۔ دونوں کی مرجح جو ذات شریف ہے وہ ایک ہی ہے۔

اس کا تعلق فرشتوں کی جنس سے نہیں بلکہ جنس سے ہے۔

كَانَ مِنَ الْجِنِّ (پک - کہتے ہیں) فرمایا کہ یہ آتش مخلوق ہے
وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ مِّنْ نَّارِهِ (پک - رحمن علیہ السلام)
نیز فرمایا کہ ہم نے اس کو لوہے کی گرمی سے پیدا کیا: وَالْجِبَّانَ
خَلَقْنَاهُ مِن قَبْلُ مِن نَّارِ السَّمُومِ (پک - المجرع)
پس یہ بہ نصیب اپنی آگ کا نذر ہو گیا۔ ع

اس گھر کو آگ لگ گئی گھر کے چراغ سے

سجدہ کرنے سے تنہا انکار نہیں کیا تھا بابر انتقامی کاروائی کی دھمکی
بھی دے ڈالی تھی۔ آدم کو بھی اور خالق آدم کو بھی قَالَ فَبِمَا
أَغْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ
ثُمَّ لَا يَجِدُكَ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَ مِنْ خَلْفِهِمْ
وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ
أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ (پ - الاعراف - ع)
اور وہ بولا جیسی گونے میری راہ ماری ہے میں بھی تیرے
راستے پر بنی آدم کی تاک میں بیٹھوں گا، پھر ان کے سامنے سے
ان کے پیچھے سے اور ان کی داہنی طرف سے اور ان کی بائیں طرف
سے آؤں گا (جس طرح بن پڑا میں اس کی راہ ماروں گا) اور تو
ان کی اکثریت کو شکر گزار نہیں پائے گا اور شہنشاہ اتنا کہہا:
تیری عزت کی قسم ان سب کو اغوا کر کے چھوڑ دوں گا: فَبِعِزَّتِكَ
لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ (پک - ص - ع ۵)

قوم سب کے ذکر میں فرمایا، شیطان نے اس دن جو بول
بولا تھا اسے اس نے سچ بھی کر دکھایا تھا: وَلَقَدْ صَدَقَ
عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنُّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِّنَ
الْمُؤْمِنِينَ (پک - سابع ۱۲)

اس کے چیلنج کے باوجود اللہ تعالیٰ نے شیطان کا مقابلہ
نہیں کیا۔ کیونکہ وہ عظیم ذات ہے۔ وہ اتنی چھوٹی سطح پر اترے؟
مکن نہیں، اس کے علاوہ شیطان جتنا بڑھے گا، اتنا ہی محدود و مقصور
ہوتا جائے گا اور آخرت میں اس کی محرومی دیدنی ہوگی، انسانوں

میں سے جو جو بھی اس کے بھڑے میں آکر بسکے باغی بنے ان
سب باغیوں کی بغاوت کا یہ تنہا مجموعہ نکلے گا، جو وہ الگ الگ
خیازہ بھگتیں گے، شیطان ان سب کے مجموعہ کا گھٹھڑ سر پر اٹھائے
گا۔ پھر اس پر کیا گزرے گی۔ اس کا اللہ کے سوا اور کوئی بھی اندازہ
نہیں کر سکتا۔ اللَّهُمَّ اِنَّا نَعُوْذُ بِكَ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ
مِنْ هَمَزٍ وَ نَقْصَةٍ وَ نَفْخَةٍ۔



کشمینا اُون چیبی کوی اُون نہیں

حاجی محمد ابراہیم انڈینز

۶۲۔ شاہ عالم مارکیٹ، لاہور

فون - ۶۶۱۳۵ - ۳۲۴۶۸۳ - ۳۲۴۱۹۰

تنقیح الرواۃ فی تخریج احادیث مشکوٰۃ (عربی)

مشکوٰۃ کی احادیث کی تحقیق و تنقیح اور ان کی شرح
اہل علم و تحقیق کے لئے ایک نہایت اہم کتاب ہے
قیمت ۳۰ روپے

دارالحدیث السلفیہ (دفتر الاعتصام) شیش محل روڈ۔ لاہور

تحقیق و تنقید

مولانا سعید محبتی السجیدی - لاہور

فاضل جامعہ اسلامیہ مدینہ منورہ

جلسہ استراحت اور اس کی کیفیت اور احناف کے دلائل کا جائزہ

پہلی اور تیسری رکعت کے بعد قیام سے قبل تھوڑی دیر بیٹھنا جلسہ استراحت

کہلاتا ہے۔ اس کے بارے میں فقہاء کے دو قول ہیں۔

امام شافعیؒ اور امام مالکؒ کے نزدیک یہ جلسہ (بیٹھنا) سنت ہے اور احناف اس کی مشروعیت و سنت کے قائل نہیں۔

شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ فرماتے ہیں۔ السنۃ عند

الشافعی رحمہ اللہ ان یقوم معتمداً علی الدرع

خلافاً للحنفیۃ (شرح تراجم ابواب صحیح البخاری ص ۲۵)

ترجمہ: امام شافعیؒ کے نزدیک سنت یہ ہے کہ نمازی زمین پر

ٹیک ٹیک کر اٹھے بخلاف احناف کے۔

المغنی میں ابن قدامہ لکھتے ہیں:۔ قال مالک والشافعی

السنۃ ان یعتمد علی ید ید فی النصوص رج ۱ ص ۵۳

کہ امام مالکؒ و شافعیؒ فرماتے ہیں: اٹھتے وقت ہاتھوں کا آسرا

لینا سنت ہے۔

اب ہم جانبین کے دلائل ذکر کرتے ہیں۔ اولاً ہم احناف

کے دلائل اور ساتھ ساتھ ان کے جواب لکھیں گے۔ اس کے بعد

جلسہ استراحت کے قائلین کا ذکر ہوگا۔ انشاء اللہ

۱۔ حدیثنا خالد بن ایاس

(یقال خالد بن ایاس)

احناف کے دلائل

عن صالح مولى التوامۃ عن ابی ہریرۃ قال
كان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یتہمض فی
الصلوۃ علی صدور قد مہک۔ (جامع الترمذی
مع تحفۃ الاحبوذی ۱/۲۳۸ باب کیف النهوض من السجود)
ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
جب نماز میں کھڑے ہوتے تو پاؤں کے سینہ پر کھڑے ہوتے؟
(یعنی جلسہ استراحت کسے نہ بیٹھتے)

جواب یہ دلیل قابل استدلال نہیں کیونکہ یہ ضعیف

ہے۔ اسے روایت کرنے کے مقابلہ امام ترمذیؒ لکھتے ہیں۔

خالد بن ایاس ضعیف عند اہل الحدیث کہ یہ راوی خالد بن ایاس

محدثین کے ہاں ضعیف ہے (حوالہ مذکور) نیز امام احمد بن حنبلؒ

فرماتے ہیں۔ ترک الناس حدیثہ (المغنی ۱/۵۳۰)

کہ لوگوں نے اس کے ضعف کے سبب اس کی احادیث

ترک کر دیں؟ پس یہ روایت قابل احتجاج نہیں۔

۲۔ واذا نهض نهض علی ركبتيہ

و اعتمد علی فخذہ (سنن ابی داؤد مع المعون ۱/۱۱۱)

(ترجمہ) جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوتے تو

گھٹنوں کے بل کھڑے ہوتے اور ران کا آسرا لیتے۔ (ضعیف دلیل)

جواب امام ابو داؤد نے اس حدیث کو دو سندوں سے

روایت کیا ہے اور دونوں پر کلام ہے۔ ایک سند میں محمد بن مجاہد

عبدالجبار بن وائل عن ابیہ کے طریق سے روایت کرتے ہیں۔ اس کے

متعلق امام منذریؒ لکھتے ہیں کہ عبدالجبار کا سماع اپنے والد (وائل)

سے ثابت نہیں۔

اسی طرح دوسری سند جو ہمام عن شفیق کے واسطے سے

ہے اس میں عاصم بن کلیب اپنے والد (کلیب) سے اور وہ

(کلیب) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں۔

کلیب کے متعلق امام منذریؒ لکھتے ہیں حدیثہ

عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم موصول فانه لم یدرکہ (عون المعبود ۱/۳۱) کہ کلیب کی حدیث جو براہ راست آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ہو، مرسل ہے کیونکہ اس نے آن حضرت کو نہیں پایا۔ پس یہ حدیث اپنی دونوں سندوں کے لحاظ سے متکلم فیہ اور ناقابل احتجاج ہے۔

۳۔ مسند احمد بن حنبل میں ابو مالک اشجری کی ایک طویل حدیث ہے جس کے آخر میں ہے: فَجَدَّ فَأَنْتَهَضَ قَائِمًا کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ کیا اور کھڑے ہو گئے۔ (احناف کی تیسری دلیل)

جواب ۱۔ اس کی سند میں ایک راوی شہر بن حوشب ہے۔ اس کے متعلق حافظ ابن حجر فرماتے ہیں:۔۔۔ کثیر الارسال والا وہام کہ یہ شخص کثرت سے ارسال کرتا اور اس سے وہم ہو جاتا ہے؟ لہذا یہ متکلم فیہ راوی ہے۔ ۲۔ نیز اس حدیث میں جابہ استراحت کی نفی نہیں بالفرض نفی ہو بھی تو زیادہ سے زیادہ وجوب کی نفی ہوگی۔ اس کی سنیت کی نفی نہیں۔

۳۔ مالک بن حورث کی حدیث اس سے زیادہ قریب ہے جس میں جابہ استراحت کا اثبات ہے (یہ حدیث آگے آ رہی ہے) (تحفۃ الاحوذی ۱/۲۳۸)

۴۔ عکرمہ کا بیان ہے کہ میں نے سنے ہیں ایک بزرگ کے پیچھے نماز پڑھی تو انہوں نے بائیس بکیریں کہیں۔ میں نے ابن عباس سے کہا یہ شخص بے وقوف ہے جو اس قدر زیادہ بکیرات کہتا ہے انہوں نے فرمایا یہی تو آنحضرت کی سنت ہے (صحیح البخاری) اس سے ثابت ہوا کہ نماز میں جابہ استراحت نہیں۔ اگر ہوتا تو مجلسوں سے اٹھنے کے لئے دو بکیریں زیادہ ہو جاتیں۔ اور بکیرات بائیس کی بجائے چوبیس ہوتیں۔ کیونکہ ہر دفعہ قیام و قعود میں آن حضرت بکیر لکھتے تھے۔ (حنفی دلیل)

جواب

چونکہ جابہ استراحت خفیف اور تھوڑا ہوتا ہے۔ لہذا اس کے لئے کوئی ذکر دعا مشروع نہیں۔ یہ کوئی مستقل بیٹھنا نہیں بلکہ قیام ہی کا ایک حصہ ہے۔ لہذا اس سے جابہ استراحت کی عدم مشروعیت پر استدلال نا درست ہے۔ اگر اس سے استدلال کیا بھی جائے تو وہ اشارۃً ہوگا۔ جب کہ حضرت مالک بن حورث کی حدیث (جو آئندہ ذکر ہوگی) جلسۃ استراحت کے اثبات میں صریح ہے ومن المعلوم ان العبارة مقدمة على الاشارة اور قاعدہ کلیہ ہے کہ عبارت اشارہ سے مقدم ہوتی ہے۔ پس یہ دلیل بھی نا کافی ہے۔

۵۔ نفی ان یعتمد الرجل علی یدہ اذا خفض فی الصلوۃ (سنن ابی داؤد مع عون المعبود ۱/۳۷۷) (باب کراہیۃ الاعتماد علی الید فی الصلوۃ) کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا کہ نمازی نماز میں کھڑے ہوتے وقت ہاتھ کا آسرا لے۔ (احناف کی پانچویں دلیل)

جواب

اس حدیث کے بیان کرنے میں راویوں کے الفاظ مختلف ہیں۔ ابو داؤد کے حوالے سے مکمل متن یہ سند ملاحظہ ہو۔ حدثنا احمد بن حنبل ومحمد بن شبویۃ ومحمد بن رافع ومحمد بن عبد الملك الغزال قالوا حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن اسمعيل بن امية عن مافع عن ابن عمر قال نفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ قال احمد بن حنبل: ان یجلس الرجل فی الصلوۃ وهو معتمد علی یدہ۔

۱۔ وقال ابن شبویۃ: نفی ان یعتمد الرجل علی یدہ فی الصلوۃ۔

۲۔ وقال ابن رافع: نفی ان یصلی الرجل وهو معتمد علی یدہ۔

۳۔ وقال ابن عبد الملك: نفی ان یتعمد الرجل

علی یدہ اذا فوض فی الصلوۃ .

پس امام ابو داؤد کے انداز روایت سے واضح ہے کہ یہ روایت ایک ہی ہے۔ صرف راویوں کے الفاظ میں اختلاف ہے۔ پہلے راوی امام احمد بن حنبل ہیں۔ ان کے بیان کردہ الفاظ کا مفہوم یہ ہے کہ نمازی دوران نماز ہاتھ پر ٹیک لگا کر نہ بیٹھے۔ دوسرے اور تیسرے راوی کی روایت کا مفہوم ہے کہ مطلقاً نماز کے دوران نمازی ہاتھ کی ٹیک نہ لے، مگر اس کو بھی بیٹھنے کے وقت کے ساتھ خاص کیا جاسکتا ہے۔ کیونکہ دوسری روایات میں بالخصوص نمازی کو بحالت جلوس ہاتھ کی ٹیک سے منع کیا گیا ہے۔ (ملاحظہ ہو مصنف عبد الرزاق ۲/۱۹۷ و السنن الکبریٰ للبیہقی ۲/۱۳۵ و المستدرک للحاکم ۱/۲۷۲)

ان تمام روایات کو جمع کرنے سے معلوم ہوا کہ امام احمد کی روایت سب سے صحیح ہے جسے دوسری روایات کی تائید حاصل ہے۔ پس احناف نے صرف ابن عبد اللہ کی روایت اور الفاظ سے استدلال کیا جو دوسری روایات کے مقابلے میں شاذ ہیں۔ اور اس کی کوئی حیثیت نہیں اور نہ اس کی تائید میں کوئی مستند روایت ہی ہے۔ لہذا یہ بھی غیر مقبول اور مردود ہے۔ اس سے بھی احناف کی موقف کی تائید نہ ہو سکی۔

۶۔ سنن ابی داؤد میں ابو حمید ساعدی کی ایک حدیث میں ہے۔ فَجَدَّثُمْ كَبْرَ فَقَامَ وَلَمْ يَتَوَرَّكْ (سنن ابی داؤد مع عون المعبود ۱/۲۶۷) کہ ”اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سجدے کے بعد بکیر کہہ کر کھڑے ہوئے اور نہ بیٹھے“ اس سے امام طحاوی حنفی نے استدلال کیا ہے کہ چونکہ ابو حمید کی اس روایت میں جملہ استراحت کا ذکر نہیں لہذا یہ مشروع نہیں (حاشیہ صحیح البخاری ۱/۱۱۳) (حقیقی دلیل) **جواب** یہ صحیح ہے کہ ابو حمید کی اس روایت میں جملہ استراحت کا ذکر نہیں۔ لیکن اس میں جملہ استراحت کا

کا ذکر نہ ہونا اس کے عدم وجود اور نفی پر کیسے دال ہوا؟ اگر امام طحاوی کے بقول جملہ استراحت کا عدم ذکر اس کے عدم مشروعیت پر دال ہے تو

۱۔ اس میں وضو کا ذکر نہیں۔

۲۔ نماز میں قبلہ نہ ہونے کا بھی ذکر نہیں۔

۳۔ دعا و استفتاح کا نام و نشان تک نہیں۔

۴۔ نماز میں ہاتھ باندھنے کا بھی ذکر نہیں۔

۵۔ رکوع و سجود کی دعاؤں کا بھی کوئی ذکر نہیں۔

کیا طحاوی صاحب اور ان کے ہمنوا ہم خیال احباب مندرجہ بالا پانچوں امور کی عدم مشروعیت کا فتویٰ دیں گے؟ اگر نہیں تو کیوں؟

امام طحاویؒ کے انداز سے معلوم ہوتا ہے کہ جس چیز کا اس حدیث میں ذکر ہے وہی مشروع ہے تو ہم غرض کریں گے کہ:۔
۱۔ اس حدیث میں رکوع کو جاتے ہوئے، رکوع سے سر اٹھاتے ہوئے اور تیسری رکعت کے قیام کے وقت رفع الیدین کا صراحت کے ساتھ ذکر ہے۔ احناف کو اس سنت سے کیوں عداوت؟
ب:۔ اس حدیث میں آخری تشہد میں بیٹھنے کا مسنون طریقہ (تورک) جن پر اصحاب الحدیث عامل ہیں۔ الحمد للہ! یہ احناف کو کیوں گوارا نہیں؟

پس اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ اس حدیث میں اگر جیسے استراحت کا ذکر نہیں تو کیا ہوا؟ دیگر صحیح ترین روایات میں صراحتاً ذکر موجود ہے وہی اس کے سنت ہونے کی دلیل میں کافی ہے۔ ویسے احناف کی سلومات میں اضافے کی غرض سے عرض ہے کہ سنن ابی داؤد میں باب افتتاح الصلوۃ کی دوسری حدیث انہی ابو حمید سے ہے اس میں جملہ استراحت موجود ہے۔ ذرا غور سے دیکھیں۔

۷۔ کان اذا رفع رأسه من السجدة

استوی قائماً۔ (سبل السلام شرح بلوغ المرام بحوالہ مسند
بزار باب صفة الصلوة ۳۱۱/۱ حدیث ۲۸۶) کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم جب مسجدوں سے اٹھتے تو سیدھے کھڑے ہو جاتے
جواب یہ حدیث بھی ناقابل استدلال و ناقابل احتجاج
ہے۔ امام نووی نے اسے ضعیف کہا ہے۔ (ملاحظہ ہو سبل السلام
صفحہ ۱۶۸)

۱۸۔ من السنة في الصلوة المكتوبة اذا
نفض الرجل في الركعتين الاوليتين ان لا يعتمد
على الارض الا ان يكون شيخاً كبيراً لا يستطيع
(السنن الكبرى للبيهقي ۱۳۶/۲) سنت ہے کہ
پہلی دو رکعتوں کے بعد جب نمازی کھڑا ہو تو زمین پر آسرا نہ لے
الّا یہ کہ بوڑھا ہو۔ (احناف کی آٹھویں دلیل)

جواب اس کی سند میں عبد الرحمن بن اسحاق اور
زیاد بن زیاد السواہی ہیں۔ اور یہ دونوں راوی اہل علم کے ہاں روایت
حدیث میں مجروح اور مشہور نہیں ہیں۔ اس وجہ سے ان کی بیان کردہ
روایات ضعیف اور ناقابل عمل ہیں۔

۱۹۔ عن النعمان بن ابی عیاش قال ادرکت
غیر واحد من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ
وسلم فكان اثار فرفع رأسه من السجدة في اول
ركعة والثالثة قام كما هو ولم يجلس (مستف
ابن ابی شیبہ) نعمان بیان کرتے ہیں میں نے بہت سے صحابہ کو
دیکھا کہ وہ پہلی اور تیسری رکعت میں بیٹھے بغیر کھڑے ہو جاتے
تھے۔ (احناف کی نویں دلیل)

جواب اس کی سند میں محمد بن عجلان راوی مُرسس ہے۔
جو عن سے روایت کرتا ہے۔ اہل علم جانتے ہیں کہ مُرسس راوی
کی روایت بصیغہ عن مقبول نہیں ہوتی۔
نیز اس کا حافظہ بھی درست نہ تھا اور یہ بیان کرنے میں

اکیلا ہے۔ نیز ابن عجلان سے ابو خالد الاحمر راوی ہے اس کا بھی
حافظہ درست نہ تھا۔ لہذا یہ اثر بھی ناقابل استدلال ہے۔

۱۱۰۔ عن عبد الرحمن بن يزيد قال رُمقت
عبد الله بن مسعود في الصلوة فرأيتہ ينفض
ولا يجلس قال ينفض على صدره وقدميه في
الركعة الاولى والثالثة (بیہقی فی السنن)

"عبد الرحمن بن یزید بیان کرتے ہیں کہ میں نے عبد اللہ بن
مسعود کو نماز میں غور سے دیکھا وہ پہلی اور تیسری رکعت میں بیٹھے
بغیر کھڑے ہوا کرتے تھے۔ (احناف کی دسویں دلیل)

جواب اس حدیث کو بیان کر کے امام بیہقی فرماتے ہیں
اگرچہ علم استراحت کا ترک کرنا ابن مسعود سے صحیح ثابت ہے
سنت کی اتباع والاعتاد افضل ہے۔

لہذا ابن مسعود کا اس عمل کو ترک کرنا اس کی عدم مشروعیت
پر دلالت نہیں کرتا۔ زیادہ سے زیادہ ان کا اسے ترک کرنا ثابت
ہوتا ہے۔ ابن مسعود کا کسی عمل کو ترک کرنا اس کے مسنون نہ ہونے
پر دال نہیں۔

۱۱۱۔ عن عطية العوفي قال رأيت ابن عمر
ابن عباس وابن الزبير وابا سعيد الخدري
على صدور اقدامهم في الصلوة (بیہقی) عطاء
کہتے ہیں میں نے حضرات ابن عمر، ابن عباس، ابن الزبیر اور ابی
خدری کو دیکھا کہ یہ حضرات نماز میں سیدھے پاؤں کے بل کھڑے
ہوتے تھے۔ (احناف کی گیارہویں دلیل)

جواب اس اثر کا راوی عطیہ ہے جس کے متعلق امام
نے اسی اثر کے بعد لکھا وعطیہ لا یحتج بہ کہ عطیہ قابل احتجاج
نہیں۔

میزان الاعتدال میں امام ذہبی لکھتے ہیں کہ یہ مستند
تابعی ہے مگر ضعیف ہے۔

نیز صحابہ کا کسی عمل کو ترک کر دینا اس کے منوں ہونے کی نفی نہیں کرتا۔ صحابہ کے مقابلے میں آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت و اتباع اولیٰ اور افضل ہے۔

۱۲۔ بعض احناف کہا کرتے ہیں کہ اگر یہ جلسہ منوں ہوتا، تو آن حضرت کی نماز بیان کرنے والے صحابی اسے ذکر کرتا۔ کچھ ذکر کرتے ہیں کچھ ذکر نہیں کرتے۔ لہذا یہ سنت نہیں ہے۔

جواب | یہ اعتراض نے محل اور بے جا ہے۔ کیونکہ کسی بھی ایک صحابی نے مکمل نماز بیان نہیں کی۔ بلکہ آنحضرت کی سہ نماز تمام صحابہ کی احادیث اور بیان جمع کر کے سب کے مجموعے طور پر معاً مرقوم ہوئی ہے۔ ورنہ کسی ایک حدیث میں مکمل نماز کا بیان نہیں آیا۔

۱۳۔ اگر یہ جلسہ استراحت منوں ہوتا تو اس کے سہ کوئی ذکر مشروع ہوتا۔ اس جلسہ میں چونکہ کوئی ذکر و دعا نہیں معلوم ہوا کہ یہ سنت نہیں۔ (احناف کی تیسری دلیل)

جواب | یہ اعتراض بھی محض اعتراض ہے ورنہ اس میں بھی کوئی دزن نہیں۔ چونکہ یہ انتہائی مختصر و خفیف جلسہ ہے۔ اور قیام ہی کا ایک حصہ ہے۔ اس کے لئے علیحدہ دعا مشروع نہیں۔

۱۴۔ صاحب بدایہ وغیرہ جب اپنے جملہ دلائل کے جوابات پا چکے اور اپنے اعتراضات کی غیر معقولیت ان پر واضح ہو گئی تو عاجز ہو کر جلسہ استراحت کی تاویل یہ کہ یہ بڑھاپے پر کموں ہے۔

جب آن حضرت علیہ السلام عمر رسیدہ ہو گئے اور بدن بھاری ہو گیا تو آئینے یہ بیٹھا شروع کیا ورنہ یہ سنت نہیں۔

جواب | لیکن ان کی یہ تاویل بھی اہل علم کے ہاں کوئی دزن نہیں رکھتی یہی وجہ ہے کہ خود احناف میں سے ابھر الزاٹ کے مصنف نے اس تاویل کو پسند نہ کرتے ہوئے لکھا کہ اس کی کوئی دلیل پیش کرنی چاہیے۔ حالانکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم اسی طرح نماز پڑھو جیسے مجھے نماز پڑھتے دیکھتے ہو۔

لہذا صاحب بدایہ کی تاویل بھی غیر معقول اور غیر مقبول ہوتی۔
جلسہ استراحت کا ثبوت | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرمی ہے۔

صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُوْنِيْ اَصَلِّيْ رَجُلٌ بَخَّارِيْ كَقَمِّ نَمَازِ اِى طَرَحٍ پڑھو جیسے تم نے مجھے پڑھتے دیکھا کتب حدیث میں صحیح سند کے ساتھ مروی روایات میں جلسہ استراحت کا ثبوت موجود ہے۔

عن ابی قلادہ قال احبری مالک بن الحویرث اللیثی اندرأی النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیصلی فی اذاکان فی وقتین صلوٰتہ لَمْ یُنْهَضْ حَتّٰی یَسْتَوِیْ قَاعِدًا (صحیح بخاری ۱۱۳/۱ باب من استوی قاعدًا فی وتر من صلوٰتہ ثم یفرض۔ مسال فی د و د مع عون المعبود ۳۱۳/۱ باب کیف النهوض فی الفرد — سنن النائی ۱۳۶/۱ باب الاستواء للجلوس عند السج من السجدتین) ترجمہ "مالک بن حویرث کا بیان ہے۔

انہوں نے آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز پڑھتے دیکھ جب پہلی اور تیسری رکعت میں ہوتے تو نہ کھڑے ہوتے حتیٰ کہ برابر ہو کر بیٹھتے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ یہ جلسہ سنت ہے۔ اور کان

کا لفظ استمرار پر دلالت کرتا ہے کہ یہ عمل آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول تھا کسی غرض کے وجہ سے نہ تھا۔

نمازی جلسہ استراحت کے بعد کیسے کھڑے ہو۔ ؟

جلسہ استراحت کے بعد جب مازی کھڑے ہو تو اسے اپنے دونوں ہاتھ زمین پر رکھ کے ان کا سرے کو کھڑ ہونا چاہیے۔ مذکورہ بالا حدیث بیان کرتے ہوئے ابوتلاب نے بیان کیا ہے کہ حضرت مالک بن حویرث ہمارے ہاں تشریف لائے

اور ہماری مسجد میں جس نماز پڑھائی اور فرمایا میں تمہیں نماز پڑھاتا ہوں۔ میرا نماز کا کوئی ارادہ نہیں لیکن میں تمہیں دکھانا چاہتا ہوں۔

اللہ کے نبی کیسے نماز پڑھتے تھے؟

ابو تالابہ کے شاگرد یوب نے ان سے پوچھا کہ حضرت مالکؓ کی نماز کیسے تھی؟ انہوں نے عمرو بن سلمہ کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا کہ ہمارے ان شیخ کی نماز جیسی تھی۔

یوب کہتے ہیں وہ شیخ (عمرو بن سلمہ) جب دوسرے

سجدے سے سرٹھاتے تو بیٹھ جاتے اندر میں پر ہاتھ رکھتے، پھر

کھڑے ہوتے (صحیح البخاری سنن ابی داؤد سنن النسائی۔

جامع الترمذی مسند احمدی ۱/۲۴۲ باب کیف الموضع

من السجود)

معلوم ہوا کہ یہ عبادت ہے تبھی تو حضرت مالک

نے یہ بتایا اور کر کے دکھایا اور دیگر لوگ بھی اس کے عامل رہے۔

کسی بدعتی کے کسی عمل کو ترک کر دینے سے اس عمل کا سنت ہونا

مشکوٰۃ نہیں ہو جاتا۔

سابقہ بحث سے
واضح ہوا کہ جلسہ

نمازی زمین پر ہاتھ کیسے رکھے؟

استراحت مسنون ہے جلسہ کے بعد قیام کو جلتے ہوئے زمین پر

ہاتھ رکھنے چاہئیں۔ اب آخری ایک بات باقی رہ جاتی ہے کہ

نمازی جلسہ کے بعد زمین پر ہاتھ کیسے رکھے؟ ہاتھ کھلے ہوں یا مٹھی

بند ہو؟

اس بارے میں محدث العصر شیخ ناصر الدین الالبانی

استعنا اللہ بطلوٰی حیاتہ آمین کی تحقیق یہ ہے کہ مٹھی یوں

بند ہو جیسے آٹا گوندھنے والا بند کرتا ہے۔

انہوں نے سلسلۃ الاحادیث الضعیفہ (۲/۳۹۲) میں

ایک حدیث نقل کی ہے۔ لفظ یہ ہیں۔ خرج ابواحنی الحری

فی غریب الحدیث (۵/۸۱۹) عن الازرق بت

قیس مرأیت ابن عمر یجین فی الصلوۃ یعتد علی

یدیہ اذا قام فقلت لہ: فقال: رأیت رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم یفعلہ (ترجمہ ازرق بن قیس
فرماتے ہیں میں نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کو دیکھا جب
کھڑے ہوتے تو ہاتھوں کو ٹیکتے اور آٹا گوندھنے والے کی طرح
ہاتھ رکھتے۔

ازرق کہتے ہیں میں نے ان سے اس کے متعلق پوچھا، تو

انہوں نے جواب دیا میں نے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس طرح

کرتے دیکھا ہے۔ یاد رہے کہ اس اثر کی سند کو شیخ البانی علیہ

السلام نے حسن قرار دیا ہے۔

النبائیہ فی غریب الحدیث میں ابن ابی شیبہ نے یحییٰ کا معنی

لکھا ہے کہ ہاتھ کو آٹا گوندھنے والے کی طرح رکھا جائے۔ جلسہ

استراحت کے اثبات میں مالک بن حویرث کی حدیث بروایت

ابی قتادہ سجولہ صحیح بخاری اور ذکر ہر چل کرمانی کے حوالے سے

اس حدیث کے حاشیہ پر صحیح بخاری میں ہے۔

قال الفقہاء: یعتد کما یعتد العاجن للخیار

کہ ہاتھ یوں رکھے جیسے آٹا گوندھنے والا رکھتا ہے۔

پس علامہ البانی مذللہ اور علامہ کرمانی کے حوالوں سے جلسہ

استراحت کے بعد قیام کے لئے کھڑے ہوتے وقت زمین پر ہاتھ

رکھنے کی کیفیت منقش ہو گئی۔

حضرت الاستاذ حافظ محمد صاحب محدث گوندھنے سے

(رحمہ اللہ وغفرلہ آمین) کے بعض شاگردوں نے ہم سے

بان کیا کہ حضرت حافظ صاحب مرحوم کا عمل بھی اس کے مطابق تھا

مولانا عبید اللہ سندھی اور ان کے افکار و خیالات پر ایک نظر

تالیف ہے۔ مولانا مسعود عالم ندوی مرحوم

• دار المعوۃ السلفیہ۔ لاہور کے ایک تازہ تحقیقی پیشکش

• اہل علم و فکر کے لئے ایک بہترین تحفہ۔ قیمت ۵ روپے

دار المعوۃ السلفیہ (دفتر الاعتقاد) شیخ محل روڈ۔ لاہور محل

مولانا عزیز زبیدی صاحب - ایڈیٹر تنظیم المجددیت - لاہور

چراغ

محترم مولانا عزیز زبیدی حفظہ اللہ مٹیاب کی تعلیم کے باعث ہسپتال میں داخل میں۔ پریشین ہو چکا ہے۔ اس وقت الحمد للہ کافی افادہ ہے۔ ممکن ہے اس مضمون کی اشاعت تک وہ گھر واپس جا چکے ہوں۔ بہر حال ان کے صحت کاملہ کے لئے قارئین سے دعا کی درخواست ہے۔ یہ مضمون انہوں نے ہسپتال ہی میں پریش سے قبل بستر علالت سے تحریر فرمایا تھا۔ ان کے ان رشتہات تلم کو ان کی علمی، دینی اور ادبی افادیت کے پیش نظر قارئین الاعتصام کی مذکور کیا جا رہا ہے۔ (ادارہ)

خانہ کعبہ میں داخل ہوا تو وہیں حضرت سالم بن عبد اللہ بھی موجود تھے۔ ہشام نے ان سے کہا کہ: مجھ سے کچھ مانگئے! حضرت سالم نے جواب دیا، خد کے گھر میں غیر اللہ سے مانگوں! مجھے شرم آتی ہے۔
ان استحي من الله تعالى ان اسأل في بيته غير الاستعاذ
المبطأ ص ۱۱

دنیا تو میں نے اس سے بھی نہیں مانگی

حضرت جی! اب تو مجھ سے کچھ مانگے! فرمایا، دنیا تو میں نے اس سے بھی نہیں مانگی جس کے ہاتھ میں ہے۔ اس سے کیونکر مانگوں جس کے وہ قبضہ میں نہیں ہے۔ فقال لا سئلي الا ان اقل
والله ما سألت الدنيا من يملكها فليكن اسأل من
لا يملكها (استعاذ المبطأ)

یہ بات مقام عزیمت کی ہے کہ خد کے گھر میں کوئی غیر سے کھانے کو مانگے۔ اب یہی خانہ خد سے باہر کی بات ہے سودہ جاگ رہی تاجاں خدام جو نہیں۔ ویسے بھی کبادت ہے کہ شائے سے کیا مانگنا۔ جو خود دنیا کے پیچھے بدحواس ہو رہا ہے، اس سے

کچھ دن گنگارام ہسپتال میں گزارنا پڑ گئے۔ گو وہ لوگ سب اچھے ہیں۔ تاہم جگہ بھی نہیں ہے۔ یہ عجیب لطیف ہے کہ یہاں شب و روز چیر بھاڑ رہتی ہے تو جان میں جان آتی ہے۔ اگر وہاں یہ ظلم نہ ہر تو جان جاتی ہی جاتی ہے۔ اس دنیا کی کج ادائیگی اس میحالی کی داد کو نہ دے گا۔ اگر کوئی شخص یہاں قارغ رہے تو لمحات کالے سانپ بن کر ٹستے ہیں، اپنے ہاتھ میں اس کا علاج یہ ہوتا ہے کہ کسی طرح ذہن کو اس میں مصروف رکھا جائے۔ چنانچہ خوش قسمتی سے ہسپتال کو جاتے ہی استعاذ المبطأ پڑھا لیا تو طبیعت اتھ لگ گئی وہی لے کر بیٹھ گیا۔ اس کے مطالعہ کے دوران میں چند ”دور ہفت روزہ“ مشاہدہ میں آئے، چاہتا ہوں، اس لطیف میں اپنے دوستوں کو بھی شریک کر لوں!

غیر اللہ کے سامنے ہاتھ پھیلاتے شرم آتی ہے

سالم حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پوتے اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے صاحبزادے ہیں۔ آپ کا شمار مدبر منورہ کے نقباء سبعہ میں ہوتا ہے۔ ایک دفعہ ہشام بن عبدالملک

آس لگانا چاہتے ہیں

کسی شخص نے حضرت امام بخاری کی خدمت میں اشرافیوں کی بھیلی پیش کی، اسے امام موصوف نے پوچھا کہ کیا آپ کا دل در دھن چاہتا ہے۔ عرض کی: جی ہاں! آپ نے فرمایا: تو پھر یہ تو خود لے جا، کیونکہ مجھ سے زیادہ تو حقدار ہے۔

تور و پڑتے

حضرت ارب سنجیانی حدیث کے بڑے امام تھے۔ جب ان کے سامنے محمود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر آتا تو رد پڑتے اور یوں زاریں کرتے کہ دیکھ کر اندر ترس آنے لگ جاتا۔

فکان اذا ذکر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عندہ یبکی حتی یرحمہ (اسعادت)
یہ دراصل عشق صادق کی کیفیت ہے جس کا زب کفرج جوگ حضور کے عشق کے مدی ہیں، وہ طبلے کا تھاپ پر پھرتے، رگتے مارتے اور سڑال سے گاتے ہیں۔

ایں دعیاں در طلبش بے خیر اند

کاں را کہ بفرشد خبرش باز نیامد

حضرت عبد اللہ بن

عمر و رسول اللہ

گیارہ سال کی عمر میں اولاد

صلی اللہ علیہ وسلم کے غنیم صحابی ہیں۔ سب صحابہ سے حضرت ابو ہریرہؓ کے پاس احادیث کا ذخیرہ سب سے زیادہ تھا۔ لیکن وہ فرمایا کرتے تھے۔ مجھ سے بھی زیادہ احادیث کا ذخیرہ حضرت عبد اللہ بن عمروؓ کے پاس ہے۔ حضرت عبد اللہؓ کے در کا نام عمرو بن العاصؓ سہمی ہے۔ مریضین نکلتے ہیں کہ یہ اپنے باپ سے صرف تیارہ سال چھوٹے تھے۔ ورا سلام بھی باپ سے پہلے لے لے تھے۔ اسلام قبل امیہ و حکان اصغر من امیہ باحد سے عشرۃ سنۃ (اسعادت)

حضرت امام ابن حجر عسقلانی نے ایسے متعدد واقعات

نقل کئے ہیں۔ عرب میں جن کی شادی صغیر سنی میں ہوتی۔ یہاں پر اس کو پیش کرنے سے غرض ان دونوں کو توجہ دلانا ہے جو حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی شادی پر ناک بھجوں چڑھایا کرتے، میں جہاں لڑکے گیا۔ وہ سار کی عمر میں شادی کے قابل ہو جانے ہیں۔ وہاں بڑکیوں کا ۹ سال میں شادی کے قابل ہو جانا ناممکن بات نہیں ہے۔ عرب کی آب و ہوا ہی کچھ سی ہے

حضرت نافع حضرت

باصلاحیت غلاموں کی عظمت
ابن عمر کے غلام تھے۔ لیکن امام مالک کو ان پر اتنا ناز ہے، فرمایا کرتے تھے۔ جب میں تارح سے عن ابن عمر حدیث سن لیتا ہوں تو اور کسی سے نہ بھی سنوں تو مجھے پرواہ نہیں ہوتی۔

اذ سمعت ابن نافع بحديث عن
ابن عمر لا ابالي ان لا اسمعه من غيره (اسعادت)
اسلام میں رنگ و نسب اندر زبان و لہجہ معیار فضیلت نہیں بلکہ تقویٰ اور صلاحیت ہے۔

صرف زہد نہیں، ثقاہت اور فہم بھی
باب میں

جہاں نیکی اور نیک شہرت ضروری ہے وہاں اس کے لئے ثقاہت معرفت اور فہم حدیث کا ٹکڑا بھی ضروری ہے۔ حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ صرف زہد و محرومی سے روایت نہیں کیا کرتے تھے۔ جب تک اس امر کا اطمینان نہ کر لیتے کہ وہ صاحب حدیث (محدث) بھی ہے۔

فاما زهد بلا الثمان ولا معرفة فلا ينفع
بدولیس ہو بچۃ ولا یحمل عنہم لعلم (اسعادت)
یعنی ثقاہت اور معرفت حدیث کے بغیر زہد (روایت حدیث میں) کوئی مفید شے نہیں ہے۔ زہد حجت ہے اور نہ ہی ان سے روایت کی جائے۔

جناب عبدالخالق محشر۔ لاہور

احترام انسانیت و اسلام

نسب انسانی کی فالج و نجات کے لئے آدم علیہ السلام سے لے کر حضرت عیسیٰ علیہ السلام تک جتنے انبیاء کرام تشریف لائے ان سب کی بعثت کا مقصد صرف اور صرف یہی تھا کہ ابن آدم کو حکام ربیہ کے مطابق عبودیت اور انسانیت کے مفہوم سے آشنا کیا جائے، یہ بتایا جائے کہ خالق کائنات نے انسان کو کیوں پیدا کیا، انسان کا فسان سے کیا تعلق ہے۔ اور وہ کون سے اعمال حیات ہیں جن کے کرنے سے انسان کردار کے رفعتوں کو چھو سکتا ہے۔ اور نہ کرنے سے ذلت و گمراہی کی پستیوں میں اتر سکتا ہے۔ اس مقصد کے حصول کے لئے ترجیح پرستی سے نیک عمل اور ایمان بالآخرت کو ذریعہ قرار دیا۔ یعنی صرف اور صرف خدا سے وعدہ لے کر ایک کو اپنا الہ (معبود) اور رب (پروردگار) کر لیا، تسلیم کیا جائے۔ اس کی صفات اور اس کے اختیارات میں غیر اللہ کو کسی طور بھی دخل نہ کیا جائے اور یہ یقین رکھا جائے کہ معذرتاً اس جہان کے اعمال کی چھان بھینک مرگی اور عمال ہی کی نیب و پر جز و سزا کے نتائج مرتب ہوں گے۔ یہ ایک ناقابل تردید حقیقت ہے کہ آخرت کی باز پرس کے خوف کے بغیر حیات انسان کے اعمال کی سمیت درست نہیں ہو سکتی اور وحدت کے تصور کے بغیر انسانوں کے مابین نکرہ اور نظری تفاوت نہیں مٹ سکتا۔ دوسری تسخیر گری کی خاطر انسانوں کا اپنے خود ساختہ خدائی حیات کو دوسروں سے باور کروانے کا جذبہ ماند نہیں پڑ سکتا اور یوں انسان کا اصل مقام ہمیشہ ہمیشہ کے لئے جہالت کی تاریکیوں میں گم ہو جاتا ہے!

انسان کی عالمگیر بد بختی

انسان کی یہ عالمگیر گمراہی یہی ہے کہ اس نے کتب سماویہ میں تحریف و تبدل کر کے مذکورہ تعلیم پائی جس کے ذریعے قوانین فطرت کے مطابق زندگی گزار کر وہ دنیا و آخرت کی کامکاریوں سمیٹ سکتا تھا، فراموش کر دی۔ خدا کے اختیارات میں معبود بن باطل کو دخل کر لیا۔ لہذا وہ خداؤں کو اپنی حاجت روا خیال کر کے ان کے آگے جبین عبودیت ختم کر دی۔ خدا کا بندہ ہونا جو ابن آدم کے لئے سب سے بڑا عزاز تھا اسے کھو دیا۔ اور غیر اللہ کی عبودیت جو انسانیت کی انتہائی پستی ہے۔ اسے قبول کر لیا۔ یوں انسان اپنے مقام سے نا آشنا ہو گیا۔ اور قرن ہا قرن تک جہالت کی سی تاریکی میں سرگرداں رہا۔!

ظہور ہدایت کے وقت دنیا کی حالت

چھٹی صدی عیسوی میں ظہور اسلام کے وقت سطح ارض پر انسانیت کا کہیں نام و نشان نہ تھا۔ انسان کے ملکوتی قوا کی نشو و ارتقاء رک چل تھی۔ شرافت و نجابت کی جگہ درندگی اور ہیبت انسان کا شعار تھا۔ تمدن کا اگر کوئی مفہوم تھا تو صرف نفس پرستی اور عیش کوشی، تہذیب کے اگر کوئی معانی تھے تو اخلاق باختلگ اور بد چلنی، طبعاتی تقسیم اور استحصالی قوتوں کے باعث انسانیت قرن ہا قرن سے مقہور و مغلوب چلی آرہی تھی۔ اس وقت دنیا میں دو بڑی سلطنتیں تھیں۔ رومی سلطنت جو بنیظنی کبلائی تھی اور ایرانی سلطنت جو ساسانی کبلائی تھی، بنیظنی حکمران مطلق العنان تھے۔ رگ ان کے سامنے سر بسجود ہوتے تھے۔ ساسانی حکمرانوں کے سامنے بھی لوگ سجدہ کرتے تھے۔ ان کا عقیدہ تھا کہ بادشاہ کو خدا سے خاص تعلق ہے جس کی وجہ سے وہ مافوق الفطرت خصوصیات کا حامل بن جاتا ہے۔ بادشاہوں کے خدائی حقوق کے بانی ایران کے شہنشاہ ہی تھے۔ ہندوستان معاشرتی اونچ نیچ کا شکار تھا۔ برہمن سب سے اونچا طبقہ تھا، شوروں

سب سے بچا، ان کو جانوروں سے بھی بہتر خیال کیا جاتا تھا۔ برہمن پیدائشی طور پر اعلیٰ اور شودر پیدائشی طور پر ادنیٰ اور حقیر خیال کیا جاتا تھا۔ اہل چین خدا کو بالا تر مہستی تسلیم کرنے کے ساتھ ساتھ نظامِ مہستی میں بزرگوں کی روحوں کے تصرف کے بھی قائل تھے۔ گویا انسانی زندگی پر کسی نہ کسی رنگ میں غیر اللہ کی خدائے مسلط تھی۔ ادھر عرب میں معاشرتی حالت نہایت ناگفتہ بہ تھی، بے شمار اخلاقی برائیوں مثلاً جوا، شراب نوشی، زنا کاری وغیرہ کے علاوہ طبقاتی تقسیم بھی پورے عروج پر تھی، زبردست زیردستوں کا ہر طرح سے استحصال کرنا اپنا حق سمجھتے تھے، شدتِ رقم کی عدم دیگی کی صورت میں مقروض کے بیوی بچے رہتے رکھ لیتے جاتے، قاتل کے قبیلہ کا کوئی بھی فرد قصاص میں قتل کیا جاسکتا تھا۔ مقتول کا خون بہا اس کی معاشرتی حیثیت کے مطابق متعین ہوتا۔ دولت مند افراد کا خون بہا کتر درجہ کے مقتول کے مقابلہ میں زیادہ تھا۔ بعض قبائل اپنے ایک آدمی کے قتل کے بدلہ میں مخالفین کے دو یا زیادہ افراد کا قتل جائز خیال کرتے تھے۔ عورتوں کی کوئی معاشرتی حیثیت نہیں تھی، ان کو مردوں کے مقابلہ میں کم تر خیال کیا جاتا تھا۔ ان کے حقوق کی کوئی تعین نہیں تھی۔ بیٹی کی پیدائش کو منحوس خیال کیا جاتا تھا، بعض لوگ ان کو زندہ دفن کر دیتے تھے۔ غلاموں کا طبقہ سب سے زیادہ مظلوم تھا۔ ان پر ہر طرح کے ظلم و ستم ہوتے۔ بھیڑ بکروں کی طرح ان کی خرید و فروخت، دولت کے حصول کے لئے نوٹ دیوں کو زبردستی بہ کاری پر مجبور کیا جاتا، فرعون مزاج دنیا پرست امراء مال و رسی تغاخر کے باعث کم حیثیت لوگوں کو آسا حقیر خیال کرنے کے ان سے انسانی روابط ترک کیا ان کے پاس بیٹھنا بھی گوارا نہیں کرتے تھے۔ یہ ان کی خود ساختہ شان کے منافی تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے بعد بھی وہ اپنے اسی غیر انسانی اندازِ فکر کو ترک کرنے میں متاثر نہ

تھے۔ اور آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کو کہتے تھے کہ جب تک غریبوں کو اپنی محفل میں آنے سے نہیں روکو گے ہم میاں نہیں میں گئے۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اسے نبی! ان فرعون مزاجوں کی کوئی بات نہ سنو! رضائے ہلی کے لئے میری غریبی معیار نہیں بلکہ اخلاص اور تقویٰ ہے۔ یہ لوگ غریب بھی لیکن اخلاص منہدی سے خصلتیں اپنی کے طالب ہیں ان کو اپنی محفل سے نہ نکالو۔ عذر درکوئے ناشکستہ دلے سے خرمہ دلس!

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ملاحظہ ہو: وَلَا تَصْرُفْ دِنَکَ یَدُ عَوْنٍ رَّبِّہُمْ بِالْعُدْوَةِ وَالْعَیْشِ یُرِیدُونَ فَجَعَلَهُ (الانعام - ۵۲) (جو اپنے پروردگار کی خوشنودی حاصل کرنے کو صبح و شام کی یاد میں لگے رہتے ہیں ان کو اپنے پاس سے مست نکالو)

یہود و نصاریٰ نے اپنے پیشوؤں کو خدائی اختیار کر کے نہیں اپنا رب بنایا تھا جیسا کہ قرآن کریم میں بتا دیا ہے: تَخَذُوا حُبَّ رَہْمَہُمْ وَرَہْبَہُمْ اَدْبَابًا مِّنْ دُونِ اللّٰہِ (سورہ توبہ: ۳۱) (ان لوگوں نے اللہ کو چھوڑ کر اپنے علماء و مشائخ کو پروردگار بنا لیا)

پروردگار بنا لیے کا یہ مطلب نہیں ہے وہ ان کو خالق و معبود سمجھتے تھے، ایسا تو نہ کبھی کسی نے ہمارا کر سکتا ہے۔ انہوں نے اپنے مشائخ کو تسبیح و تہلیل دی کا حق دے دیا تھا۔ یعنی یہ تسلیم کر لیا گیا تھا کہ وہ جو کچھ اور جیسا کچھ کہیں حق ہے۔ اسے ملا چوں و چر تسلیم کیا جائے حالانکہ یہ حق اللہ و اللہ کے رسول کے سوا اور کسی کا بھی نہیں، پس قرآن کے ردیک یہی رتبہ بنا لینا ہے۔

وہ امراء اور بااثر لوگوں کی مطلب برائیوں کے لئے شریعت کے احکام کو توڑ مڑ کر حرم کو حلال و حلال کو حرام قرار دے دیتے اور بھاری معاوضہ وصول کرتے۔ بڑی بڑی

مولانا محمد صدیق رحمۃ اللہ علیہ (سرگودھا) کی وضاحت

بلسلسلہ عرفان حیدر عابدی

محترم سعید احمد صاحب کراچی سے کا ستفار

ہفت روزہ الاعتصام لاہور ۶ دسمبر ۱۹۸۵ء کی اشاعت

(صفحہ ۲۳) پر شعل عرفان حیدر عابدی کے نام سے جناب

سر دار احمد صاحب کا مضمون یہ ہے جس کی فوٹو کاپی منسلک ہے۔

بہان مشہور ہے کہ اس کے منسلک تبدیل کرنے کی تصدیق

جناب کے کی ہے۔ براہ مہربانی صحیح صورت حال سے مطلع فرمائیے۔

جزاکم اللہ ! (سعید احمد)

جواب۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم

واجب الاحترام سعید احمد صاحب۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

خط ملا۔ جو بآعزن ہے کہ رقم لاہور گیا۔ مسجد میں مولانا

فضل الرحمن صاحب خطیب جامع مسجد مبارک اہل حدیث اسلامیہ

کالج لاہور نے عرفان حیدر عابدی کو میر سے پاس لا کر ترقی کر دیا۔

کہ یہ شیعہ مذہب چھوڑ کر ائمہ اربعہ ہو گیا اور اس کے ساتھ تعاون

کرنا دینی ذرفض ہے۔ اور یہ علاقہ سرگودھا کے ہیں۔ قاری عبد الحفیظ

ان کے ساتھ تعاون کر رہے ہیں۔ ان کی اس ترغیب پر میں نے

بھی تصدیق کر دی۔ بعد میں اس کی تحقیق کی گئی تو وہ شخص جمعہ سے

ثابت ہوا۔ اس کا دادا کٹر حنفی اور اس کا باپ دیوبندی ہے۔ یہ

سنی مذہب کو چھوڑ کر شیعہ ہو گیا اور اس کے باپ نے اس کو عاق

کر دیا ہے۔ اس کی کوئی لڑکی نہیں جو نکاح کے قابل ہو۔ جھڑ بولتا

ہے۔ چک ۱۹ شمالی تحصیل اجٹالہ کا باشندہ ہے۔ اخبار میں جو

اشتہار دیا گیا ہے سرگودھا کی جماعت سے مشورہ کے بعد دیا گیا

ہے۔ جماعت کو اس سے محتاط رہنا چاہیے۔ اور میری تصدیق

کو کالعدم تصور کیا جائے۔ اس نے شیعہ بن کر فراڈ کیا۔ اب

ائمہ اربعہ بن کر دھوکا دے رہا ہے (محمد صدیق)

نہیں وصول کر کے مغفرت کے پروانے جاری کرتے۔ مرنے والوں کو ثواب پہنچانے اور اس کے گناہوں کا کفارہ دلانے کے لئے مقررہ رقمیں وصول کرتے۔ کتاب اللہ کا علم و تعلیم صرف اپنے تک محدود رکھتے اور عوام سے کہتے کہ تمہارا کام صرف سننا اور ثواب حاصل کرنا ہے اور بس! عوام کے قلب و ذہن میں یہ بات اتار دی تھی کہ اللہ نے ان کو ایسا با اختیار بنا دیا ہے کہ ان کے حکم سے کوئی شے باہر نہیں۔ چنانچہ وہ گ طرح طرح کی حاجات سے کر ان کے پاس آتے اور نذرانے پیش کرتے تو یادین کے تمام تر اعمال کو محض جلب منفعت کی خاطر ایک ٹکڑے کی شکل دے دی!

مذہب بال محقر سا عالمی معاشرتی نقشہ چاہتا ہے۔ کہ ظہور اسلام کے وقت سچے رقبہ پر اس وقت انسان کی دعائیں تھیں۔ یا انسان خدا بنا بیٹھا تھا یا جانوروں سے ذلیل زندہ گے گذارنے پر مجبور تھا۔ ہر دو حالتیں فطرت انسانی کے منافی تھیں۔ جس کے باطن انسانیت کا چہرہ اس حد تک مسخ ہو چکا تھا کہ اسے اصلی روپ میں دیکھنا ہی ہر ناممکن تھا۔ (باقی)

نام بھی اچھا۔ کام بھی اچھا

صوفی سوپ ہے سب سے اچھا

صوفی سوپ

گزشتہ اٹھائیس سال سے آزمایا ہوا

صوفی سوپ ہر قسم کے کپڑوں کی دھوئی ٹکے لئے

تمام صابنوں اور پودروں سے بہتر ہے،

فون: ۶۴۵۲۲

۵۴۵۲۳

۲۹ نیلنگ روڈ

لاہور

تار: صوفی سوپ

صوفی سوپ کیمری

علامہ خلیل عرب مرحوم کی اہلیہ کا کراچی میں انتقال

محترم شیخ خلیل عرب بن محمد الانصاری مینی (متوفی ۱۹۶۶ء) ایک سلفی عالم تھے، ان کے جد امجد شیخ حسین بن محمد انصاری (متوفی ۱۳۲۴ھ) والیہ ریاست بھوپال نواب سکندر جہاں بیگم کی درخواست پر مین سے بھوپال (ہندوستان) تشریف لائے تھے۔ ہند کے اکابر علمائے اہلحدیث نے ان سے کسب فیض کیا، جن میں نواب صدیق حسن خان بھی شامل ہیں۔ مین کا یہ علمی و مذہبی اور سلفی خاندان پھر یہیں (ہندوستان) کا ہو کر رہ گیا۔ تاہم تقسیم ملک کے بعد کراچی منتقل ہو گیا۔

۱۹۵۶ء میں مرکزی جمعیت اہلحدیث کی چوتھی سالانہ کانفرنس گوجرانوالہ میں ہوئی تھی، اس کانفرنس کے صدر علامہ خلیل عرب ہی تھے۔ ان کی دو صاحبزادیاں - رقیہ اور عطیہ - دینی و علمی حلقوں میں اس اعتبار سے مشہور ہیں کہ یہ دونوں بہنیں اپنے علمی خاندان کی علمی روایات کی امین ہیں۔ اول الاکثر جناب رقیہ کا تو ۲۲ دسمبر ۱۹۸۰ء کو کراچی میں انتقال ہو گیا جب کہ عطیہ جو جناب رقیہ سے چھوٹی ہیں، حیات میں پندرہ روزہ و تعمیر حیات، لکھنؤ کے ذریعے سے اب یہ انیسویں ناک خیر معلوم ہوئی کہ مرحوم شیخ خلیل عرب کی اہلیہ اور جناب رقیہ و عطیہ کی والدہ محترمہ کا گذشتہ دنوں کراچی میں انتقال ہو گیا۔ چنانچہ اس سلسلے میں شائع ہونے والی خبر بشکر یہ "تعمیر حیات"، لکھنؤ درج ذیل ہے۔ (ص - ی)

"تاخیر سے موصول ہونے والی خبر سے معلوم ہوا ہے کہ شیخ خلیل عرب کی اہلیہ محترمہ کا کراچی میں انتقال ہو گیا۔ اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ۔ شیخ خلیل عرب صاحب دارالعلوم ندوۃ العلماء کے فارغ تھے بعد میں لکھنؤ یونیورسٹی میں لکچرر ہوئے۔ گوئن روڈ پر ڈاکٹر سید عبدالعلی مرحوم کے مکان کے قریب ہی کرایہ کا مکان لیکر رہتے تھے۔ اور یونیورسٹی کے اوقات کے بعد گھر پر لوگوں کو درس دیا کرتے تھے۔ مولانا سید ابوالحسن علی ندوی مدظلہ نے پرانے چراغِ ادل میں ان پر ایک طویل مضمون بھی لکھا ہے۔ ڈاکٹر صاحب مرحوم سے بڑے اچھے تعلقات تھے۔ مولانا سید ابوالحسن علی ندوی نے عربی زبان کی ابتدائی تعلیم انہیں سے ان کے گھر حاصل کی۔ وہ بچپن میں خاندان کے بچوں کی طرح گھر میں بھی آتے جاتے تھے۔ اور خلیل عرب صاحب کی اہلیہ محترمہ بچوں کی طرح ان کا خیال رکھتی تھیں۔ یہ لکھنؤ کے مشہور عالم صنعت و استاد حدیث مولانا سید امیر علی بیچ آبادی کی صاحبزادی تھیں۔ مولانا سید امیر علی صاحب حدیث میں جامع العقول والمنقول سید نذیر حسین دہلوی کے شاگرد تھے۔ حج کے لیے حجاز کا سفر کیا۔ کچھ دن جدہ میں درس دیتے رہے۔ پھر ہندوستان واپس آ گئے۔ اور مشہور مطبع نول کشور میں کتابوں کی تصحیح و تنسیخ میں مشغول رہے۔ اخیر زمانہ میں دارالعلوم ندوۃ العلماء کے صدر مدرس مقرر ہوئے سابق ناظم ندوۃ العلماء حکیم سید عبداللہ نے بھی ان سے مسلم شریعت پڑھی۔ اور نذر مہد الخواطر جلد ہشتم میں ان کا تذکرہ بھی لکھا۔ مولانا سید امیر علی کی سب سے مشہور تصنیف تیس جلدوں میں قرآن کی تفسیر "مواہب الرحمن" ہے۔ انہوں نے صحیح بخاری، ہدایہ، فتاویٰ مالکیرہی کا اردو ترجمہ کیا اور کئی کتابوں پر جاشے لکھے۔ مدوۃ العلماء میں تدریس کے زمانہ میں خلیل عرب صاحب ان کے خاص شاگرد تھے۔ ان کو بہت عزیز رکھتے تھے۔ اور انہیں اپنی لڑکی کی شادی کے لیے منتخب کیا۔ خلیل عرب صاحب ۱۹۶۶ء سے

تبصرہ کتب

علیم ناصری

کنز الایمان کا تنقیدی جائزہ

مصنف :- مولانا محمد اقبال نعمانی

ضخامت :- درمیانہ حجم - ۱۴ صفحات - رنگین کاغذ کا سرورق۔

قیمت :- ۱۲ روپے

ناشر :- انجمن اتحاد المسلمین کریم پارک راوی روڈ - لاہور

مولوی احمد رضا خان بریلوی صاحب ہندوستان کے ان

مولویوں کے خلاف میں سے تھے جنہوں نے حضرت شاہ ولی اللہ

رحمۃ اللہ علیہ کے قرآن مجید کا فارسی ترجمہ کرنے پر ایک ہنگامہ برپا

کر دیا تھا تا کہ عوام ان میں جو ان کے صوبے مانٹے کا ذریعہ تھے

قرآن نہ سمجھ سکیں اور توحید و سنت سے جاہل رہیں اس کے بعد

اسی ترجمے کو حضرت کے فرزند ان گرامی شاہ رفیع الدین اور شہ

عبد نقاد نے اردو ترجمے کا جامہ پہنایا تو مسلمانوں میں توحید و سنت

کی اور زیادہ تبلیغ و تفہیم کا سلسلہ چلے بدعت پسندوں نے گرجہ

ایک عرصے تک اہل توحید کی مخالفت کی مگر ان کو قلم و قریب سے

کام لینے کا حوصلہ نہ ہوا آخر مولوی محمد رضا خان نے اپنے مخفی

عقائد کے مطابق ترجمہ کرنے کا بیڑا اٹھایا اور آیات الہی کو اپنے

مرعوم نظریات کے مطابق ڈھال اس پر مستزاد ان کے فیض یافتہ

مولوی نعیم الدین مراد آبادی نے اس پر حاشیہ آرائی بصورت تفسیر

کی۔ ترجمے کا نام کنز الایمان اور تفسیری حاشیے کا نام

خزان حریف ہے ایمان و عرفان کے ان خزانوں میں ہندوستانی

مترک و بدعت کی جو فردانی ہے اس پر پاکستان کی اسلامی حکومت

کو تو کوئی اعتراض نہیں کیونکہ وہ عقائد کی درستگی کو اپنی ذمہ داری نہیں

سمجھتی البتہ سعودی عرب اور عرب امارات کی غیرت اٹانے

سے گوارہ کیا کہ ان کے ملکوں میں توحید و سنت کے چشمہ صافی میں

شرک و بدعت کی مادہ مٹ ہو۔ لہذا انہوں نے رابطہ عالم اسلامی کی سفارش پر اس تفسیر کے ان ملکوں میں دھنچکے پر پابندی عائد کر دی ہے۔ پاکستان کے بریلوی مکتب فکر کے مولویوں اور لیڈرس نے اس پابندی پر زبردست احتجاج کیا اور پورے ملک میں شور و غوغا برپا کر دیا۔ ان کے رسائل و جرائد اس سلسلے میں مسلسل احتجاج کرتے رہتے ہیں۔

مولانا محمد اقبال نعمانی علوم قرآن کے ماہر اور دیوبندی

مکتبہ فکر کے قابل ذکر عالم ہیں۔ انہوں نے کنز الایمان کا

تنقیدی جائزہ لیا ہے اور اس کے قابل اعتراض حصوں پر

سیر حاصل بحث کی ہے۔ انہوں نے زیر تبصرہ کتاب میں ہندوستان

کے دیگر علماء کے اردو ترجموں کا مقابلہ کر کے کنز الایمان کے

خزائن العرفان کے محاسن کی قلعی کھول کر رکھ دی ہے

”کنز الایمان کا تنقیدی جائزہ“ نہایت دلچسپ اور

معلوماتی کتاب ہے۔ نعمانی صاحب نے اس میں نہ صرف علمائے

اہل سنت کے ترجموں کا تقابلی جائزہ پیش کیا ہے بلکہ انہوں

نے فرمان علی شیعہ کے ترجمہ قرآن احمد مہذلی لاہوری مرزا نے

کے ترجمے سے بھی تقابلی کر کے ثابت کیا ہے کہ کنز الایمان

کے مترجم نے آیات کے متفقہ ترجموں سے ہٹ کر من مانا

ترجمہ کر کے قرآن پاک میں خاصی تحریف کا مظاہرہ کیا ہے۔

کتاب ہذا کا یہ دوسرا ایڈیشن ہے جو اس موضوع پر

خاصے کی چیز ہے۔ نوجوان علماء کو اس کا ضرور مطالعہ کرنا چاہیے

ناکہ اس کے گن گانے والوں اور قصیدہ خوانوں کا علمی سطح پر جو

دیا جائے۔

آخر میں یہ گزارش کرنا ضروری معلوم ہوتا ہے کہ اس

کتاب میں کتابت کی بہت غلطیاں سرزد ہو گئی ہیں جن کی

درستی کی طرف خاص توجہ دینی چاہیے تھی۔ جہاں جہاں اشعار

ہیں گئے ہیں ان میں اکثر اوزان کی افراط رہ گئی ہیں جو اس قسم

کی علمی کتاب کے شایان شان نہیں ہے۔ دوسرا ایڈیشن شائع کرنے سے پہلے ان اغلاط کو درست کرنا چاہیے۔ اس سلسلے میں اقم الحرف کی خدمات بھی حاضر ہیں۔

حکومت اور علمائے ربانی

مصنف :- حضرت الامام حافظ عبداللہ محدث روپڑی

مجموعہ : درمیانہ حجم ۸۰ صفحات - رنگین پیرکور

قیمت : سات روپے پچاس پیسے

ناشر : مکتبہ نذیریہ چناب بلاک علامہ اقبال ٹاؤن - لاہور

حضرت حافظ عبداللہ روپڑی رحمۃ اللہ علیہ اپنے دور کی

ایک عظیم علمی اور دینی شخصیت تھے جنہوں نے نصف صدی سے

زیادہ مسند تدیس کو روزی بخشی۔ ان کے شاگرد اس وقت خود بلند پایہ

مصنف اور مدرس ہیں اور طلباء کے لئے مرجع و ماخذی ہیں۔

حضرت الامام نے روپڑ سے ایک دینی اور علمی مجلس

”تنظیم المحدثین“ جاری فرمایا تھا جو ان کی زندگی میں بلند پایہ محبت

میں شمار ہوتا تھا۔ اس مجلس کو آج کل حافظ عبدالقادر روپڑی بذمہ

جاری رکھے ہوئے ہیں جو حضرت الامام کی علمی یادگار ہے۔ حضرت

نے تصنیف و تالیف کے میدان میں بھی اپنی حد تک خاص کام کیا

تھا۔ ان کی کتب میں زیر تبصرہ کتاب بھی شامل ہے۔

اس کتاب میں حضرت نے ان علمائے ربانی کے واقعات

قلم بند فرمائے ہیں جنہوں نے حکومت و وقت اور جابر سلطانوں کے

سامنے کلمہ حق بلند کیا۔ ان علمائے حق میں حضرت عبداللہ

سغیان ثوریؒ، حضرت سلیم بن دینار، ابو حازمؒ، حضرت سعید بن

جبیرؒ، حضرت امام مالکؒ، حضرت احمد بن حنبلؒ، حضرت

امام بخاریؒ، حضرت امام شافعیؒ اور اسی قسم کے دیگر ائمہ کرام

شامل ہیں جنہوں نے اپنے دور کے مسائل کے سلسلے میں حکومتوں

سے اختلاف کیا۔ اور ان کی سزاؤں کے ترکیب ٹھہرے۔ پھر ان

دروناک سزاؤں کو صبر و استقامت سے برداشت کیا۔ اور زبان سے صرف حق ہی کے کلمات ادا فرمائے۔ اس سے نہ صرف انہوں نے اپنی عاقبت کو روشن رکھا بلکہ دنیا کے سامنے بھی حق کو زندہ رکھنے کی درخشاں مثالیں چھوڑ گئے۔

حضرت کا انداز تحریر نہایت شگفتہ اور روان و دلہا ہے۔

اور زبان و بیان نہایت سنجھا ہوا اور صاف و شستہ ہے یہ کتاب

عبرت و عظمت کی نہایت عمدہ کتابوں میں شمار ہونے لگے

لائی ہے جس سے قاری کو حق و صداقت پر استقامت کا حوصلہ

عطا ہوتا ہے۔ مکتبہ نذیریہ نے اس متاع گمشدہ کو قوم کے سامنے

پیش کر کے بہت بڑی نیکی کمائی ہے۔ اللہ تعالیٰ مولانا محمد حنیف

یزدانی کو جزائے عظیم عطا فرمائے جو پرانے چراغوں کو کونوں

کھردروں سے نکال کر پھر سے روشن کر رہے ہیں اور ان دے ہوئے

نعل و جواہر کو پھر سطر عام پر لا کر علم و معرفت کے متاع گراں بہا

میں اضافہ کر رہے ہیں۔

اہل علم کے لئے علمی تحفے

کتاب الضعفاء البکیر للعقیل (عربی) مکمل سیٹ ۴ جلد

قیمت ۴۵۰ روپے

الکامل للامام ابن عدی (عربی)

مکمل سیٹ ۸ جلد قیمت ۸۰۰ روپے

اللمحات الی مانی انوار الباری من انکلمات (اردو)

جلد دوم قیمت ۱۰۰ روپے

مبارق الاذکار شرح مشاقق الانوار لابن اللک (عربی) قیمت ۱۵۰ روپے

الادب المفرد امام بخاری (عربی) قیمت ۵۰ روپے

جامع اہل حدیث باغوالی

المنکبہ الاثریہ

سانگلہ ہل - ضلع شیخوپورہ

اطلاعات و اعلانات

وفیات

۱۔ مولانا ارشاد الحق اثری کو صدمہ یہ خبر باعثِ صدمہ
حزن و ملال ہے کہ جماعت کے جوان سال محقق اور خطیب مولانا
الحق اثری کے والد گرامی بیاقت پورہ میں انتقال فرما گئے۔
انا للہ وانا الیہ راجعون۔ مولانا اثری اور مرحوم کے دیگر رفیقین
کے سایہ شفقت سے محروم ہونے پر ادارہ ان کے غم و اندوہ
میں برابر شریک ہے اور مرحوم کی مغفرت اور بلندی درجات
کے لئے دعا گو ہے۔ اللہ تعالیٰ وارحمہ و عافہ و اعف عنہ (ادارہ)

۲۔ مولانا محمد سلیمان انصاری کو صدمہ ادارہ الاعتقاد کے

معزز رکن مولانا محمد سلیمان انصاری صاحب کے صاحبزادے
محمد زکریا کی فوت موذی و مہلک چند روزہ زندہ رہ کر وفات پا گئے۔
انا للہ وانا الیہ راجعون۔ قارئین کرام دعا فرمائیں کہ
اللہ تعالیٰ مرحوم کی کو والدین کے لئے ذخیرہ آخرت بنائے
ادارہ مولانا بصوف کے اس غم میں برابر کا شریک ہے (ادارہ)

۳۔ جناب شیخ سراج الدین شیخ محمد سعید صاحب کے جوان سال
بھائی شیخ عبدالمجید صاحب چند یارسی عین عالم شباب میں پیہ کو
انتقال کر گئے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ مرحوم نہایت
متقی، صالح اور اپنے مسلک کے ساتھ والہانہ محبت رکھتے تھے۔
قارئین کرام مرحوم کے لئے دعائے مغفرت فرمائیں (قاضی سلطان احمد
ناظم نشر و اشاعت جمعیت الحمدیث سرکلر روڈ - راولپنڈی)

درخواست دعائے صحت مولانا محمد علی صاحب مشہور عالم دین
میں جو امرتسر سے علم حاصل کر کے

عرصہ دراز تک ساندہ کلاں میں تبلیغ و تدریس کا کام سر انجام دیتے
رہے۔ اب ان کی صحت کافی خراب ہو چکی ہے۔ آنکھوں کے

بینائی میں بھی کمزوری آگئی ہے۔ مطالعہ نہیں کر سکتے۔ احباب
جماعت سے درخواست ہے کہ وہ خاص قلب سے ان کے
صحت کا ملکہ کے لئے دعا فرمائیں (حافظ مسعود عالم ساندہ کلاں)

تبلیغی لٹریچر حقیقت صانع نبوی - ۱۰ روپے
امین کائنات - ۳ روپے

یہ دو کتابیں شبہ و ایمان اور چہرے کا تاج "مفت حاصل کریں۔
پیشگی رقم ارسال کریں یا ٹکٹ (ادارہ علوم اسلامی بس آباد جسٹس)

۲۔ جمعیت طلبہ دارالحدیث الحمدیہ جلالپور پیر والا نے امام بخاری
کا رسالہ جزو دفع الیدین للامام محمد بن اسماعیل البخاری (عربی) شائع

کیا ہے۔ جس کا ڈاک خرچ و اشاعت فنڈ تین روپے کے ڈاک ٹکٹ
ہیں۔ اور اس سے قبل فتح الغفور فی وضع الایدی علی الصدور

اور نغم الشہود علی تحریف الغالین فی سنن ابی داؤد شائع کیا جن صحابہ کے
عنوت جو مبلغ دس روپے میں دی۔ پی طلب کر رہے۔

یا پانچ روپے کے ڈاک ٹکٹ ارسال کریں۔ تینوں رسالے بھیج
دیئے جائیں گے۔ لاناظم علی عبد الرحمن شایع جمعیت طلبہ دار

دارالحدیث الحمدیہ جلال پور پیر والا

ضرورت رشتہ ایک نوجوان ایم۔ اے
اہل حدیث عمر ۲۵ سال

لاہور میں سکول ٹیچر، دینی تعلیم سے روشناس۔ مستقل رہائش
رہہ تحصیل سپرد ضلع سیالکوٹ، قوم جٹ کے لئے

مسک اہل حدیث کی خوب سیرت و خور و دو شیرہ اجٹ برادری
سے رشتہ درکار ہے۔ لاہور میں ٹیچر لڑکی کو ترجیح دی جائے گی۔

۲۔ خوب سیرت و خوب صورت دو شیرہ عمر ۲۵ سال
تعلیم میٹرک کے لئے معیاری رشتہ۔ تعلیم کم از کم بی۔ اے ہو

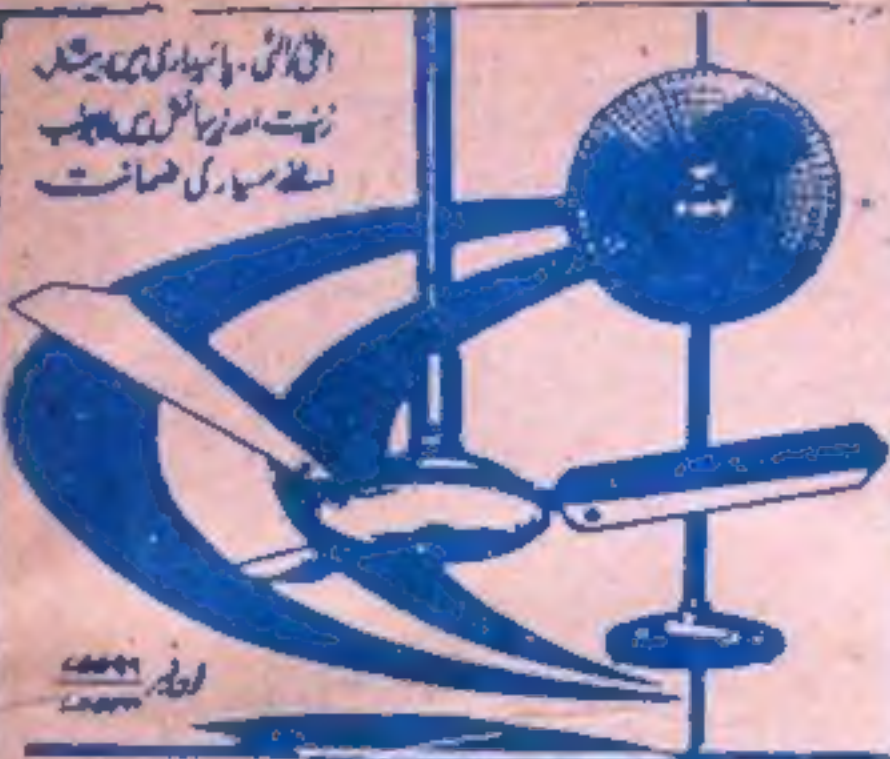
مسک الحمدیث و دینی تعلیم سے آراستہ ہو۔ یاد رہے کہ لڑکی کا ایک
بہنوئی انگلینڈ میں سرکاری ملازم اور دوسرا سنوئی بنگ پیچھے ہے۔

رابطہ کے لئے:- خالد محمود ٹیچر گورنمنٹ مسلم ماڈل ہائی سکول
اردو بازار - لاہور

منتخب اورے دار الکفر بن چکے ہیں

اسلام آباد - ۲۶ جنوری - شریعت بل کو روٹے عامہ کے لئے
مشتہر کرنے کی تجویز کے خلاف واک آؤٹ کے بعد ایک
پریس کانفرنس سے خطاب کرتے ہوئے سینٹ کے چیف آزاد
ممبران نے اس بات کا اعلان کیا کہ موجودہ منتخب دارے
ان کے نزدیک دارالکفر بن چکے ہیں جن میں وہ اسلام کے
لئے جہاد میں مصروف ہیں۔ گروپ کی نمائندگی کرتے ہوئے
سینیٹر قاضی عبداللطیف نے کہا کہ ہم کفر کے ایوان میں سے
اسلام کا علم بلند کئے ہوئے ہیں اور ہم انہیں مسلمان کر کے
رہیں گے (نوائے وقت - ۲۶ جنوری ۱۹۸۶ء)

ایک ایسی ہتھیار کی جیسی یہ شہر
زیست اور نیکوئی کا ہے
اس کے سپار کی ضمانت



سیٹیزن
اور مونرویل
سیٹیزن سٹیل کیلکولیٹر

ملکی صنعت کو فروغ دے کر زرعی پیداوار بچائیے

آپ کی سوٹ کے لیے پکڑے، دھوئے اور نئے کھائیں
جس وقت دستیاب ہیں



تیار کردہ

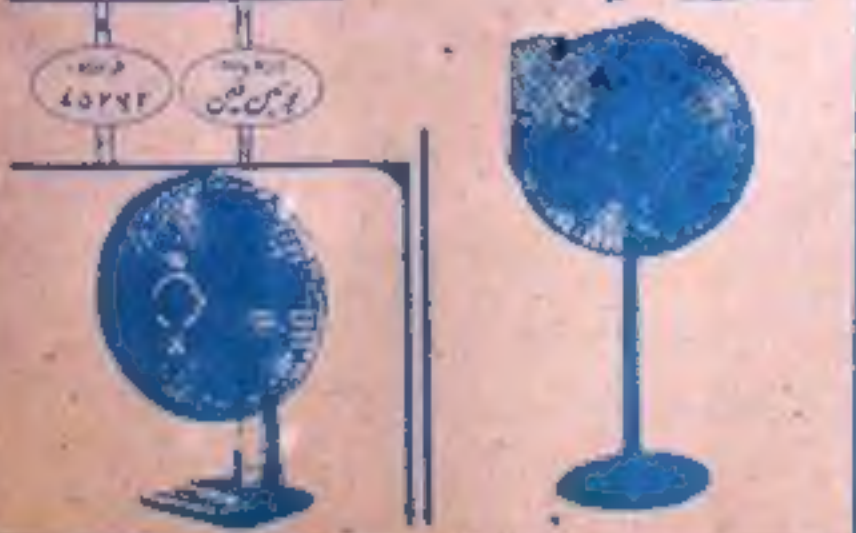
پنجاب سے فیکٹری سرکار ڈیرہ شہر انوار گیت لاہور

فون نمبر ۲۰۰۶۶۱ — ۲۰۰۶۶۲

یونین فین



فرحت اور تسکین کے لیے
زیادہ ٹھنڈے ہوا کے لیے
مضبوط اور پائیداری کے لیے



شمارہ الیکٹرک لکھنؤ انڈسٹریز حافظ آباد روڈ گوجرانوالہ

وَاللّٰهُ خَيْرُ الرَّازِقِيْنَ

ٹریڈ مارک
۹۳۶۱۰

BECO

ریسرڈ

FANS
(REGD)



میکو

ٹیلیفون

دفتر ۸۳۸۷۸
رہائش ۸۳۸۸۱



پکوانجینئرنگ کمپنی میں ڈیڑھ گوجرانوالہ